

۱۲۸۵

۱۴۰۶
۱۷۹۷۵


شرح تفسیر

از قرآن

تألیف ۷۳۴

سنة
۱۰۲

عربی

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب شرح تفسیر قرآن	مؤلف
مترجم	شماره ثبت کتاب
۱۲۸۵	۱۷۹۷۵
شماره قفسه	

۱۳۸۵

۱۳۰۹
۱۷۹۷۵

شرح تفسیر

از قرآن

تألیف ۷۲۴

سنه
۱۰۲

عربی

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب شرح تفسیر قرآن	شماره ثبت کتاب
مؤلف	۱۷۹۷۵
مترجم	شماره قفسه ۱۳۸۵

۱۳۸۵

۱۳۰۶
۱۷۹۷۵


شرح تفسیر

از قرآن

تألیف ۷۲۴

سنة
۱۰۲

عربی

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب شرح تفسیر قرآن	جمهوری اسلامی ایران
مؤلف	شماره ثبت کتاب
مترجم	۷۹۷۵
شماره قفسه ۱۲۸۵	



٧٣٤

٨٠٢

أما صفة له مخروق الخيبر ون الناس منها عظم **قوله** الأنطق الظاهر لها
 إلى العصبية حذوه على ذلك وتكون الظن بمعنى النفس قبل هو لا النافه
 دخل عليها همزة السعها **قوله** يوم تقوم جوارحه سمعون قاله المحرك
 أو سمعون معذرا أو على اليد لن يحمل اليوم أو ما را عني أو و مرفوع الحمل
 حذر المشا مضمرا ويجوز بدلا من اليوم عظيم وانما هي في القدر الواحد على الفتح
 للفعل وان كان مضارعاً هو راى الخوف من ربه على صفة هذا من الرحمن واه
 من على يوم تقوم الدف وما حذاه يوم معاد القارى يوم يرجع على ما لفت
قوله لقي سجن اختلفوا في كون سجن قبل هو صلته واسم من السجن وهو
 كسب وهو ما صلا عنه وسجن من السجن كسر من السائر قبل له في الزلزال
 والحاصل يحمل مشتقا من السجل وهو الكتاب واختلفوا فيه انما هل هو اسم
 أو اسم كتاب تصور هل هو صفة أو علم صفة أو وصفه شام وهو مرفوع
 أو ليس فيه الاسم واحد وهو العلم وإذا كان اسم كان مفعولا كان من يوم
 أما دل منه أو خبرا مبتدأ مخروق وهو ضمير يعود عليه وعلى القدر من وهو
 مشكل لأن الكتاب ليس هو المكان فقبل القدر هو محل كتابه من حذو المعاد
 وحمل القدر وما ادراكا كان سجن فكيف اما من الاول واما من الثاني واما
 إذا قلنا انما اسم كتاب فلا اشكال **قوله** ان عظمة من قال ان عظمة موضع
 كتاب مرفوع على انه خبر ان والظرف الذي هو لقي سجن ماضي ومن حذو عن
 انكسار وكتاب خبر مضاف مخروق القدر هو كتاب وتكون لهذا الكلام مفسر
 لسجن ما هو اسم وهذا لا يصح البتة ادخول اللام بعين كون حذو ولا يجوز بل
 له يقال اللام دخل على **قوله** وهذا منه لماون بلقي لا بد لو فرض المخبر وهو
 كتاب عاملا او صفة عاملة وهو مرفوع لا مفعول ذلك لما منع عمل كتاب فلابد
 موصوف والمصدر الموصوف له بما واما امتناع عمل يوم ولا صفة ومفعول الصفة
 لم يقدّم على موصوفها وانما اللام انما دخل على مفعول الخبر ليس له وهذا المعنى
 للمخبر بعين ان يكون كذا وهو الخبر وليس لقي واما قوله اما وتكون لهذا ان لا
 مفسرا للسجن ما هو وهو مسكّل لأن الكتاب ليس هو انكسار الذي جعل الخبر

استلزم ونحوها أو كأنه سبحانه أن كمال ما يحتمل المبدأ وهو رأي بعضهم
وفي المسئلة كلام مفترى في غير هذا الموضع ونحو أن تكون الاستلزامات
حالات الضرر المستبعدة في غيره أو لا تقع صلة وان تكون حالات الضرر المستلزم
وله الواقع حتم والوجه الثاني من وجهي أن تكون سببا ولا يستلزم غيره
وهذه جملة معطوفة على جملة فعلها وهما الجملة في قوله ولم يشأ السائل
استثنائية أو معادلة جملة قوله ونحو قوله في قوله لا والله جميع العالم علوية
وسفلية والاول الظاهر ولا يستلزم في أي حال كون ولا يعرفون فقال
استلزم التعارض في كل واحد من القولين على غير غيره كما حذف كسر
فما عطاها بعض أو ما جله ما فعلت **قوله** وبما لا يحسن التعارض وحسب
أنا فيكون لا زما ومتعديا وأحسب أن يكون فعل أو فعل معني
في آخر وجهي فعل قال الهمزة في الاستلزام ما لغو في كسور في اللمع
في وصفهم أن سمي عنهم في كسور فلفظ في الاستلزام ما أن ما ههنا
بوجه عائد لكسور وإفصاه وأما أحسن اللمع العبادات التي لا تفسد ما يستلزم
فيما يفعلون وهو سؤال حسن وجواب مطابق **قوله** ليس يجوز أن
تكون سببا لها وان تكون حالات الضرر المستلزم في الجملة قبله ولا يعرفون يجوز
الاستلزام وإن كان لا يقع على الاستلزام **قوله** أما تحذف واحدة من اللمع
فبعد إرسال التي للأضرب للدشال والهمزة التي معناها لا لا لا ولا يجوز
أن تكون معنى صنع فمعاني من وجوز الشئ أن تكون معنى صدر التي في قوله
واخذ الله إرهابه خطبا قال وفيه معنى الاصطفا والاختيار ومن لا أرض
بحوزان معاني بالاختلاف فيقدم وإن معاني محذوف على أنها لغت لا لاهة أي
حسب الأرض **قوله** هم يفسرون جملة في محل نصب صفة لاهة وقرأ
العامية يفسرون لضم حرف المضارعة من يفسرون وقرأ الحسن لفتحها وضم السين
مثال الشرائع الموقر وسروا وليس يجوز أن لا يفسروا **قوله** ألم الله
المها صفة للذكورة قبلها معني غير المعاري بها شعور محتمل على ما بعدهما
والموصفها سر وطمها **قوله** في كسر الموصوف أو قوله ألم الله أن يكون محذوف

بالسنن المقدم من وقدر أن عطيه ذلك المضاف قبل الموصول ليعبر به
الترتيب اللامعي ذلوله بعد الحكيم لا يحسبوه ولم يعودوا ليعبروا
حسبه على قوله أعطيه عن الألف للاعطاء جملة رابط يربطها بالمبتدأ وفي
قول غيره يجوز أن يعود على الألف أو على المضاف أو على المصدر المهيمن
من جاز أو على ما مال المسلمين من العلم **قوله** كبره العامة على كمالها
وصحتها في ذاته الحسن والزهري وأبو حنيفة وأبو البركات في قوله
وعلمهم وعرفه شعور الرحمن وروى القضاة عن أبي عمرو والكشاف في
هذا الشأن في مصدر كبر الشئ أي عظمه كبر غلب في الاستعمال أن المضمون
في السنن والمكانة لعل هو كبر القوم الضم أي كبرهم شيئا أو مكانة
في كبره في قصة محصه وحولهم الأمر الجبر وقيل لضم مخظم
الألف في كبره كبره به وقيل كبره لضم **قوله** لولا أذ سقم
ومنون لغز خصصته وأذ منصوب بظن والمقدور لولا ظن
بمؤمنين ما يفسد أذ سمعته وفي هذا الكلام التناقض قال المحرك
فإن قلت لا قيل لولا أذ سمعته طعن بالفساد خبرا وقلم وأعدل
عن الخطاب إلى العيشة وعن الضرر إلى الظاهر قلت ليس في الوجود
بطرقة الألفاظ وليس صرح لفظ الأيمان ذلك لعل أن المشرق
فيه معصية أن لا تصدق أحدا له في أخيه وقوله ولم يعدل عن الخطاب
يعني في قوله وكأولئك من الأهل وقلم تعدل عن هذا الخطاب إلى العيشة
في وكأولئك من الضرر يعني أن الأصل كان طعن فعاد عن ضم خطا
إلى لفظ المؤمن **قوله** فأدوا ما أؤد منصوب بالمدحون في قوله وأدوا
عند الله هو المأكرون ولهذا الكلام في قوة شرط وجري **قوله** أذ لم
أذ منصوب بمسكاه أو أفضتم وقرأ العامة مفلتونه والأصل مفلتونه ثم
أحذف السين ليدل ويخبره ومغناه سلما لم يعلم من بعض والبري على
أصله في أنه ليس بالاصل ولا يفسد تحقيقه في البقرة في جوه ولا
سموا وهو هناك سهل لأن ما قبله حرف لينحصر لها وأبو عمرو

وخرجه يومه هو خروجه اعراب على المشهور ومنهم من جوز بنا الطريق وان اصف
الى فعل ضارع او حمله اسمته وهما الجوزون وقد وهى بعضهم فتح تال الطريق
الضارف للملحقة اسمته وقد عرفت ما تقدم انه لا يفتى عند المصنف انما اصف
الى فعل مضارع لقوله على حرج عاصيه وقد تقدم هذا مستوفى في اخر المائدة
وهو انهم هم لغنا وفي الدارات مفصلا وهو الاصل **قوله** لا يفتى جوزا في
مسئله وان جوزا لا يفتى جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
لغزله من الماء وان جوزا لا يفتى جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
والسوم معول المحرك والسوم لا يفتى جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
جوزا ان جوزا معول الساعه وان جوزا لا يفتى جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
من اذق الشئ اي قرب **قوله** لا يفتى جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
برحاله وكان قد **قوله** لا يفتى جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في

قوله لا يفتى جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
وقال الزاغى وارقى واقد سماران كجر ارق يقال اعصارا تصنيق وفيها
وبال ارق السخوص والارق ضيق الوقت ولت جعل سببا لوقا وبروي
الماخذ اقد والارق صفة المحروق جوزا ان جوزا لا يفتى جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
او الطامة الارق **قوله** اذ القلوب تدلر يوم الارفة وانهم في انذرهم
بلاسمه **قوله** لا يفتى جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
فالت كجوزي القلوب مستند وليكن خبره ودا طير جال في الصدا المسلك فيه
قلت ولا يفتى جوزا عن جمع القلوب جمع من فعل وهو ان جوزا لما استدل بهم بالسنة
للعمل لا جمعت جمع لقوله واسمهم في ساجدين وطلب اعنائهم لها خاضعون
الما فيها جال من القلوب وقسم السؤال و اجواب المتعديان الثالثة انه حال
اجاب القلوب قال لا يفتى جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
اذ قلوبهم لذي احكام طير عليها قلت فانه في قوله ان جعل لغوصا من الصبر
في خارجهم الرابع ان جوزا حالهم وانهم في قوله لا يفتى جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
عمر طير **قوله** لا يفتى جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في

اليه

اليه اذ المراد اذ اقول الناس اني خارج هو وهذا لقوله لا يفتى جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
من طير انما ياد لخص فيه انصارهم ولت طاهر قوله انه حال مما يدل منه
قوله اذ القلوب مسك في الابد ان جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
من يفتى جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
وقد تقدم الكلام على الخطر وكذا جري ان عزان ولا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
يطاع بطاع جوزا ان حمله على موضعه لم يفتى جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
لم يفتى جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
لعمومه اربعة اوجه احدها وهو الظاهر انه حرجا عن قوله هو في قوله لا يفتى جوزا في
من جوزا **قوله** لا يفتى جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
هو حرجا خارجا لقوله هو الذي رزق من رزق جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
على قوله لا يفتى جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
فبعد ذلك لغير احواله السابق انه متصل بقوله وان يذره لما امر بانه يوم
الارفة وما لم يفتى جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
سنتع له ذلك كاطلاعه على جمع ما يصدر من كذا شرا وجره او على خبره
لكنه لا يفتى جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
سريع كسب الدار انما هي صلة لقوله لا يفتى جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
فهي ان جوزا حرجا في العلة وان جوزا لا يفتى جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
احدها انما هي مصدره العاصه والعاصه اي علم خيانه الاعين والما فيها صفة
على انها هي من باب ما حادثة الصفة للوصف والاصل الاعين خالية **قوله** لا يفتى جوزا في
وان سفتة دارا الناس في سفتة **قوله** لا يفتى جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
الخاصة من الاعين لان قوله ولا يفتى جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
ان سابل الغنى الا ما لفتي وقته نظرا لما لفتي سوت لا سيما ان ما في قوله وما
يختي الصدور مصدره خي يلمز ما ذره بل جوزا ان جوزا في رزق وان جوزا حرجا **قوله** لا يفتى جوزا في
ذال السبي المحقق فيكون قد قال الاسم عن المصدر كسب **قوله** لا يفتى جوزا في

وفريق من افعون منسبا للفاعل وهو السطبان وتقدم الخلاق في وجهه على السيل
 في الزحف من باب الفاعل خرفا لقول ابي حنيفة قوله على السيل ونزاعا بوجهه
 انما كان كانه فاعله الداء الاول الى الثاني الحية بعد شهر سلب حردها وورده
 ذلك في جود وانما يجوز عند اللسان ان كان في قوله وسواها في وجهه الخ من
 ابي حنيفة وصحده الصلاد ورفع الداء من جعله مصدرا مسوقا على وجهه اي من
 الشان سوال الالف والصاد والياء كنهه وقد تقدم ذلك في قوله عن سيبه وقد كان
 انما في قوله منخون كنهه في سورة النساء **قوله** وايقظوا له ليلته حتى تار ثلث
 له جبالا وفي الداء الثاني دون الثالث فانه في الداء الثاني في قوله حتى تار ثلث
 فاعطى الداء على حكمه في اصابعه دخول الواو واما الثالث فاعطى على حكمه اسفل الالف
قوله ويدعوى الى النار هذه الكلمة مستقلة احسن من قوله لا انا اسعدها
 عن دعا ونفسه وكذا ان يكون النسيب وما كان يدعوى الى النار وهو الظاهر فصحت
 ان يكون الكلمة حلا لا في ما كان ادعو الى النار حال دعا الى النار **قوله**
 يدعوى هذه الكلمة بدل من يدعوى على اولي على جهة السبب وانما في قوله يدعوى
 كلمة فعلية ليدل على ان دعوتهم على النار كانت في قوله واما ادعوه على الله ليدل على
 سون وعونه وقوته وقدمت الخلاق في الجرح وقال البحر كنهه وروي عن
 العرب لا حشره انه فعل من اضم يحكم وسكون الداء معني لا يد والفعل فعل اخوان كنهه
 وتشد وتقدم وتقدم **قوله** وايقظوا له ليلته مستقلة وجوزوا لسانه في قوله
 من اعل اول **قوله** النار كنهه على وجهه لانه او حشره اضمها كنهه من شيا
 النار في حشره مستقلة وكذا في قوله النار كنهه لانه في جواب اسوال حشره وانما
 على جهة الوجود من ان يكون النار كنهه لانه وكذا ان يكون النار كنهه لانه
 انه مستقلة او حشره ليعنون ولولا النار منقوصا وقه واما ان حشرها ان منقوص
 فعل من حشره ليعنون من حشره ليعنون النار ليعنون عليها لعله والظاهر
 اعد له في النار ان منقوص على الحصر صرح له بالبحر حتى فعل الاول لا عمل البحر حتى
 يكون معشر او على النار في قوله **قوله** ويدعوى الى النار كنهه لانه او حشره
 ليعنون انما هو على حشره في قوله ليعنون كنهه لانه في قوله ادخلوا

والسدر

والبقر وقال ليعنون منقوصا لانه ادخلوا النار كنهه منقوصا وادخلوا الى
 ادخلوا منقوصا على جهة الوجود من ان يكون النار كنهه لانه او حشره اضمها
 انه معطوف على الطرف منقوصا لانه يكون معطولا ليعنون والواو فعلية على قوله النار
 وادخلوا معطولا لقول مضى فقال ليعنون كنهه وادخلوا النار كنهه وادخلوا
 او حشرها معطولا لقوله ادخلوا النار كنهه لانه او حشرها معطولا لقوله ادخلوا
 فان والباء في ادخلوا معطولا وقيل من دخل يدخل قال فرعون من افعى خرف حره لانه
 منه واسد منقوصا واما حشرها واما معطولا لانه ادخلوا النار كنهه لانه او حشرها
قوله وادخلوا النار كنهه لانه او حشرها معطولا لقوله ادخلوا النار كنهه لانه او حشرها
 معطولا ليعنون اي ليعنون على النار في هذه الاوقات كلها قاله ابو الفداء والمنا في
 انه معطوف على قوله اذ القلوب ليدل كنهه لانه او حشرها معطولا لقوله ادخلوا
 سبها ولان الظاهر يعود الى حشره على قوله ادخلوا النار كنهه لانه او حشرها
 ما صار ذكره وهو واضح **قوله** يتعاضد لانه او حشرها معطولا لقوله ادخلوا
 وخو حشره خادموه وخدرو عاب وعنه وادم وادم والمنا في انه مصدر
 واقع بوقع اسم الفاعل اي كنهه لانه او حشرها معطولا لقوله ادخلوا
 معطولا اي دوى مع **قوله** ليعنون معطولا لقوله ادخلوا النار كنهه لانه او حشرها
 فتقدم بدل علمه بوله معنون ليعنوه لانه او حشرها معطولا لقوله ادخلوا
 معنون معني حشره لانه او حشرها معطولا لقوله ادخلوا النار كنهه لانه او حشرها
 سبها لانه او حشرها معطولا لقوله ادخلوا النار كنهه لانه او حشرها معطولا
 فبشا في موضع عن حشره لانه او حشرها معطولا لقوله ادخلوا النار كنهه لانه او حشرها
 الامة على مع كل رفعة على النار كنهه لانه او حشرها معطولا لقوله ادخلوا
 لولا ليعنون لانه او حشرها معطولا لقوله ادخلوا النار كنهه لانه او حشرها
 وفيه لانه او حشرها معطولا لقوله ادخلوا النار كنهه لانه او حشرها معطولا
 ان وهو معطوف على النار كنهه لانه او حشرها معطولا لقوله ادخلوا النار كنهه لانه او حشرها
 فتكون فيها معطولا لقوله ادخلوا النار كنهه لانه او حشرها معطولا لقوله ادخلوا

عليه السلام
عنه السلام
عليه السلام

[illegible]

و قد قالوا

قوله وان الله في كل البلية والاعلى ذلك جاز وانشدوا وانما نحن
اقداس في عبادتك حتى اردوا لسانا وصلى قوله تعالى يا عبادي اذنا
واخبروا بالمساءيل من يومنا هذا لا تكلموا على الاحاطة والشغل وكل ذلك
لاولنا واخر ابدل في كتابنا لان يجوز ذلك في كل التي هي اصل في السمو
والاحاطة بطرف الاول وهذا حكم الشيخ الوجوه لسانا ومنه بطولان
المردود بما تقتضيان البلية في هذه الامة لا يجوز تحت معنى لا خلا في الله
وكذلك هذه الامثلة ان في الآية قولنا تعالى وهوان طاعت لاسمائه ودرج
الحسنى والقدر انما لا هو بعينه لاسمائه لان الخوف من طاعت اسم العت
على التاكيد ولا يرد من جهة العت وان لم يرد على بالغة من الماويل المذكور
على وجه التعالي لان الحسنى بما جودت صفة الغاب منه دون المظهر
والمخاطبة **قوله** يوقظ الغفاب في يومنا وجان احدهما انه طرف الحقف
ومعناه الحقف محذوف اي محقق عنا شيئا من العباد في يومه ويجوز على ان
المحسنة التي من مودة طاعت العباد هو للقول اي محقق عنا في يوم العباد
الساكن ان محققه قوله واليوم لا يحقق وانما يحقق مطروقه في لفظه
محقق عناب يوم وهو قولهم من العباد واليهول ما يصفه بوجه فكذلك
الافقية والطاهر ان العباد هو للقول الحقف ومن بعضه وشواظت
سألوا ان يحقق عنهم بعض العباد لا كله في يومنا لا في كل يوم ولا في يوم
صعب **قوله** ويوم تقوم الاشياء والكجور يومها لبار اسفل او عسر
في رواية المخرج عنه وان يومنا واسمى لانه يقول ما يشاء ككافة والاشياء
يجوز ان لا يخرج شهيد له يوافق وهو مطبق في قوله فتناخذ احسانا من كل امة
الشهيد وان في كل يومها شاهد واحد واحباب وهو مطبق في قوله انما اسلمت
شاهدا **قوله** يوم يدين الله يوم قوله اوبن لاهوا واصحابا رضى وقد تقدم احدا
في قوله سبع الطائفة لما والاخر اليوم **قوله** تهدى وذلي بها وجان
احدهما انها معنوية لانها اي لاجل الهدى والذوالا في انما صدر ان في
موضع اكمال **قوله** لئلا ينكسر قلب الصديق في القول الى ما صلا في ذلك

[illegible][illegible]

جاء القرآن وأوجاه على الله لفضل سبعة سماوات وقد تقدم بعض من ذكره
 وأما في أوائل النسخ **قوله** وحفظ في نفسه وجان أحدهما أنه منقول
 على المصدر من قبل فقد أدى وحفظناهما بالواقع من الجواب حفظا والآخر
 أنه منقول من أجله على المعنى فإن المصدر حفظنا الجواب رتبة وحفظنا
 قال الشيخ وهو كلف وعبروا عن السهل البين **قوله** فإن أعرضوا
 النفا من خطا في قوله قال أنك إلى العتة لتعلم الاعراض اعرض عن
 خطا هو وهو ما سبب حسن وقتنا الجحيم وصاعقه مثل صاعقه لا لئلا
 فيها وان الزهر والنجوى والسلي وترخص صفة مثل صفة عذوبها وسونا العبر
 وقد تقدم اللام في ذلك أوام القصة بسا لصفتها الصاعقة فصعق بها مما
 خافه وعليه ليعر فعل كثر ومثله خذ عنه الجديج والصعقة المرة **قوله**
 إذا جاء فيه أوجاه حفظا أنه طريق لا يدرى نحو أمية إذا كان
 كذا النافذ من صوب لصاعقة كذا معني العباد أي إذا ذكر العباد
 الواقع في وقت محي رسل الله لئلا يند صفة لصاعقة الأولى الرابع أن حاكم
 صاعقة النافذ كذا لها البراءة وفيها نظارة الطاهر أن الصاعقة من
 ما منزل السائق في تقدم في تفسيرها أول هذا الصنف ولا ينفك الزمان
 ولا طاعنها وما لها معني العذاب إخراج الجحيم من دلوها من غير ضرورة وإنما جعلها
 وضعا للام لا لئلا يكون وحالها من الله لا صفة لها إلا أوجاهها حالان
 الأولى أنها حقة لا صفة كذا في قوله الأول خمسة **قوله** من من أوجاه
 ومن خلفها الطاهر أن المصدر من عبادان على عاد ونمود وقدال المصدر جلفه يعود على
 الرسل واستبعد هذا من حيث المعنى إذ لصبر المقدر حاكم الرسل من خلف الرسل
 أي من خلفه القسم وقد كانت عنه ما نه ثواب درهم وصفة أي من خلفه رسل
 آخر **قوله** أن لا يبعد نحوه في أن لانه أوجاه أصلها أن تكون المحقق البقاء
 وأسرها صبرا لسان محزون وكلمة المسموعة لها خبر إذا أعبره الحشيم وفيه خبر في خبر
 أحدها أن المحقق لا يبع بعد فعل لأننا فعلنا الفعين والآخر خبر في باب أن
 وأخاها لا يكون طمحا فان ورد منه شيء أول ولله المثل الأعلى أن الذي علم أسس
 بسببها لا يحسنو العلم
 عن الطهارة

أو

وقوله ولو أوجاه لكانت وهي صادقة أن الرياضة لا تصلح للسنة
 على أوجاه القول الثاني فإنها النافذة للمصالح وكلمة السنة بعدها صلتها
 وصلها للمصالح بوصول الآخر في السنة ما من فمور في وصلها الأمر
 استكمال ما في مثله في الذي الثاني أن يكون مفسر في محض قول لا يفسر قول لا
 ولا في هذه الأوجاه كذا ما عهد ويجوز أن تكون مائة على الواحد الثاني
 ويجوز الفعل مضمونا أن لا يند في ذلك في قوله **قوله** لو شأ قدر المحسرك
 في بعدها محسرك فلا يند ولو يند في قوله **قوله** لو شأ قدر المحسرك
 في قول شألوها الرسل لأن الرسل لا يند في ذلك في قوله **قوله** لو شأ قدر المحسرك
 وذلك العهد فلما جاز حذف معقول بسا الواقع بعدوا لأن من حسن جوابها نحو
 ولو شأ الله كهم على المعنى أي لو شأ جهم على المعنى كهم عليه لو شأ
 كعلما وحظا ما لو شأ جعلها أوجاه ولو شأ ركب كذا من لو شأ ركبها فلهو
 لو شأ الله ما عينا من قوله **قوله** الساع **قوله**
 ولو شأ ركب ركب فليس من جاز لو شأ ركب ركب فليس من ركب
قوله آخر والذكر لو شأ ركب ركب فليس من جاز لو شأ ركب ركب فليس من ركب
 فعلى تقدم لا يكون المحزون ما قدره المحسرك وإنما المقدر لو شأ ركب ركب
 فليس من ركب ركب فليس من ركب ركب فليس من ركب ركب فليس من ركب ركب
 أرسل الله ركب ركب فليس من ركب ركب فليس من ركب ركب فليس من ركب ركب
 في الشريعة والمصدر أي القسم أو معني وأطعن في أن الساع الطاهر هو في الخبر
 إذ المقدر المقدر لو شأ ركب ركب فليس من ركب ركب فليس من ركب ركب فليس من ركب ركب
 خطا من هو وصالح وعبره من ركب ركب فليس من ركب ركب فليس من ركب ركب
 بحواش وزيد لقومان وما يجوز أن يكون موصول معني الذي وعبره ما به وأن يكون
 مصدر أي ما ركب ركب فليس من ركب ركب فليس من ركب ركب فليس من ركب ركب
 النافذ منه قبل فزون ما ركب ركب فليس من ركب ركب فليس من ركب ركب
 السبع فليس من ركب ركب فليس من ركب ركب فليس من ركب ركب فليس من ركب ركب
 وقيل في المصنوع من الماء أي مع صرع والصنع الصنع وهو فاعله

أو

العتي وهي الرضا عن غير من يعطها وفيل العتي وان طلبوا انزال ما يعجبون فيه
 ما لهم من الجاهل الى ان الله العتي واصلا العتي الحان سار له وعنده قول الاستسكة
 الباب والارباب عتيه وعتي العتي عن العتي التي يحكمها الانسان في حده طرحة
 وعتي فلا يبرز له العطي وعتيه انك عتيه اسككته وقيل حمله على
 العتي ورا الكس وعتيه عتيه وان تسعينا منسبا للمعول فها هو من المعسر
 اسم فاعل عتي ان يطلب منه ان يرضوا فيهم فاعلون ذلك لانهم فارقوا
 دار الكسوت وقيل عتيه ان يطلب ما لا يعجبون عليه فيهم من زيل
 العتي وقال ابو ديب **اول** النون وربة توج والدم ليس عتيه
قوله وتضا اصل العتي من العتي والعتي تضا لعتيها
 له وسرته وهذا يدون فيضان اكل منها كما في الاخر في العتي والمنافعة
 العارض وقوله تضا سبطا اي سبطا لعتي عليه استسلا العتي
 السبط العتي الاصل فسر السبط الاعلا **قوله** في ام في عتي عتيه
 من العتي في عتيه العتي سبط حمله ام وهذا **قوله** ان عتي حسن
 الصفة ما قول في عتيه في عتيه ام في حمله في عتيه في عتيه
قوله والقوا العامة على عتي العتي وهي عتيه في عتيه في عتيه
 لغا وفيها معان احدها في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 ان يكون من لغا في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 ولحنه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 وان في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 وصاروا في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 والافان في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 حسنة العتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 اذ الله لعتي في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 او الانبا وقوله فيها دار عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه

دره

كذلك النار في عتيه دار عتيه واحسب عتيه كذا في عتيه في عتيه في عتيه
 لعتي عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 له وقوله في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
قوله الاخر وفي الله ان عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 لم في رسول الله اسوة حسنة والرسول هو عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 نظرا في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 وهو عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 قبله وهو عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 الثاني ان عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 وبالسكون عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 سبب العتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
قوله في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 ان عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 وبالله عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 اي عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 الباقية عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 والافان عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 وعتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
قوله في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 والمادة عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه
 عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه في عتيه

لها به وضرب وسار في الدنيا فمضت وموتت ونظره لا يرى
 بل النور لا النور ولا النور ولا النور **قوله** من هو يور العلم به
 على انه صفة لا ان سوار يور العلم به من جهة عقور رجم وان سوار
 اعان الطرف في نور الاستقار ايا سوار من جهة عقور رجم فان النور لا يرى
 حاله ما كان ولا يور العلم به من جهة عقور رجم فان النور لا يرى
 العضلة والنور لا يرى **قوله** وقال اني العامة على ان النور لا يرى
 وان نوح سوار واحد **قوله** ولا الشبهة في هذه وجان احدها ان رادة
 المتولد له ولا اطلق ولا يجوز ولولا المسئلة لان السور لا يرى
 والمات في كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 كسنا في انفسها في كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 وهو ما خود من كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 ليرى ما قدما في كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 وفيه نظير ما تقدم **قوله** قدوة في هذه الجملة الشبهة وجان احدها
 انما في كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 في هذه الطريقة لا يستقر لهو العالم في هذه الجملة الشبهة وجان احدها
 هي كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 صيدا ايضا وكما في هذه خيرة اذا موعلة في الشبهة والطرف من علم على عالم
 المعبري بها ان كمالها طرف وان كمالها طرف فلا عامل **قوله** وبما لها
 العامة على كمالها من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 الملافة والضمير لكسلة او الحجة او كسلة او السهارة البوحه **قوله** حلف
 فيهما الضمير لانه او احدهما انه يعود على الاربع المعاطف وفي كمالها من سيرة
 الامانة في الضمير هو ان جمع ما لا يعمل حلف الا في الامانة في كمالها من سيرة
 مدتها ويزيد في الشبهة من جهة انه لم يفرق بين جمع الفقه والخبر في ذلك لان
 الاصح في جملة الفقه ان العامل معاملة الامانة وجمع الفقه والخبر في ذلك لان
 الاصح في جملة الفقه ان العامل معاملة الامانة وجمع الفقه والخبر في ذلك لان

ليس

لج

السور كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 العبر من كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 بل في مقام كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 موت في الفقه كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 فعل حلف في كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 الشبهة في كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 كسلة في كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 ويرسل الى كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 ابو عروس في كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 احدها في كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 والذين كانوا من كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 المعنى في كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 بعين من كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 يحل في كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 لغز في كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 الحبر والخبر في كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 المانة من كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 كسلة في كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 الماظة في كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 او كون في كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 كسلة في كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 ما في كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 السادس في كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 وكما في كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى
 او صفة في كماله من سيرة عقور رجم اذا اراد بحسنة والسمة ان سوار لا يرى

11

وعلى هذا او شذبا لا يتعدىها على سبيل الاستيفاء وهذا هو المقدم
مستند بوجه وان كان في نفسه قاعلا بأكبر قبلة لا علمه على البهي
اول ما هو من حصر قوله ما ضامن من غير قري **اول** من قري
معه وخصا في لغوه وواعلمه في اي هو وقاعدته من دعا كثر
لنقول هذا في جواب القسم بسعد الشريط وجواب الشرط كثر في دافع لغزيرة
وقال ابو العباس في جواب الشرط والمأخوذ في ذلك وهذا لا يجوز الا في سعي
لما لم يزل كسبت الله لشذبا حيان الذي ينفذ في الشرح وروى السيد
قال في سبيله **اول** قال اباي قد تقدم الكلام عليها مرارا ومعنى هذا الاول هذا
مخوف لغزيرة اذ لم يفسر في هذا الكلام لا يستقيم في اول الا في جميع اقسام
وهو المأخوذ قال الساجر لو لم يجرى من الشذبا في الساء لكان هذا الا في
وهو كذا على معنى ان الشذبا في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
فكانت في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
لشذبا في ذلك في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
سعد في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
او لم يكن بربك في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
والقول كثر في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
انه يدل من بربك فكونه من بربك في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
يرجع في كثر في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
وما بعده هو الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
القول في الاستيفاء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
انما في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
سعد الله الرحمن الرحيم **اول** في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
من اسفل مستند الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
اما لغزيرة او كثر في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
عن ابي عمر ووجه في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء

عنه

مفسر

مفسر يعود على ذلك لانه مستند او القدر من ذلك الا كما هو في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
مستند بوجه وهو الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
الحال على الوجهين المستند في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
الك هذا اللفظ واصل الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
مقامه وقرى اوصوه والاعش وان بوجه في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
ان يكون الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
اللفظ المان في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
ان يكون الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
مفسره ووجه في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
وهو تصور الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
ان يرفع الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
الغزيرة والاصل الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
وما بعده هو الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
او ليس في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
الحكم ووجه في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
خبره وقته نظرا في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
الحال الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
عن ابي عمر ووجه في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
ما لو شذبا في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
ان شذبا في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
مفسر في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
روى في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء
في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء في الساء

11

المصدر جمع والماء والافراد على الاصل وفانهم فصا في مصدر في اي يد
 عفا فيهم او اسماها والمفارقة الخان وحمل الاصل هذا اذا المراد بالنازلة
قوله لا تعشهم الشيون لا تعشهم الشيون هذه الكلمة مفيدة لما روي في
 مفارقة الشيون لا تعشهم الشيون لا تعشهم الشيون لا تعشهم الشيون
قوله له هذا ليس حيلة مسلية ولا كماله جمع مفاد او مقلدا ولا واحد
 من لفظه كاساطير واخوانه وما لا ايضا اقله وان لم يدر في الحاج والظنه
 فان شئت عتبه وفي هذا الكلام استهزاء به بعد كونه لا يدري ان مما
 هذا الامر وليس ثم مفاد وانما هو عبارة عن سيرة مكنته من ذلك الشيء
قوله والذين كفروا ما مات الله في هذه الكلمة وحان احد هذا المعطوف
 على قوله ويحيى الله الذين اتوا اليه من غير عار ومروا في الحروف في الحروف
 واعتبر من سبها ما كان الاشياء لها ومهم عليه قاله المحقق واعتبر من عليه
 لم يكن في الاربع ما عطف اسم على فعله وهو كقولنا هذا الاعتراف مع
 اذا كان في ذلك الساتر كما عطف على قوله له ما بعد الساتر وذلك انه
 دعا الى ما وصف نفسه به في طيحيه الساتر والارض من حيث سبها
 قال والذين كفروا ان يكون الامر قد راوا والذين كفروا **قوله** ان الله
 نام وفي اعتد في لانه او حدها وهو الظاهر ان من صوره ما عتبه واعتد
 معقول لما روي في على كفا وان المصدر في الحروف هو واحد الوجود في الاصل
 انما روي في ان اعتد غير الله ثم قدم معقول اعتد على امر في العمل في عالمه ولم
 صفة لعموم لفظا ما لم يدر صفة تقدير معقول الصلة على الموصول وذلك ان غير
 مشهور ما عتبه واعتد صله لان وهو كقولنا وهذا الرد ليس لان الموصول لما
 حذف المبراع حله لانه لا ياتي على معناه لصحح الكلام قال ان الساتر هو حله
 انما هو في حذف الموصول واسما صله وذلك ليجوز الا في صيغة شعر وهذا الذي
 ذكره في نظر من حيث ان هذا المختص بان دون سائر الموصول وهو انما هو
 وسعى صله وهو صفة من عند المصدر في مواضع من في سعى على وفي غير هذا اذا
 حذفت لا يبق على الا في صوره او كذا وسبها لوجود الا انها الدار
 احسن الرعي وان السبها الدار الى

تخلد
 (د)

وهو انما اراد ان في الاصل ما رآه بعضهم اعتد نصب الفعل اعتد امان اللان
 عن مضمون ما روي واعتد بدل منه بدل اسأل وان مضمون هذا انما
 في لفظه ان اعتد الله ما روي واعتد به والمعي امان في عبادة غير الله الساتر
 انما هو من فعل معتد بغيره انما هو من غير الله اسما عبادة غير الله ودر
 الرعي كعتد وفي قوله لو ان الله اعتد والاصل ما روي ان اعتد فذا ان
 ويرفع الفعل لا يركب انما هو انما هو الله لو لو ان الله اعتد واعتد الله لو لو
 الى اعتد فكذا اعتد الله فلو لو ان الله اعتد واعتد الله ما روي الى اعتد
 والاصل على هذا الوجه في الوجود فذا في اعتد نصب واما اعتد فبغير
 او حدها انما مع ان المختص في محل نصب على البدل غير معتد وقد تقدم
 الباقي انه في محل نصب على كمال الساتر انه لا يصلح له الله **قوله**
 ما روي في انما هو ما روي في نظام من الرفع في قوله الوفاء وفيه انما هو
 وارسلنا الملقون وقد راف ما روي في قوله حقيقة وفيه الوفاء وانما هو ما روي
 بالفتح وسكون الواو وقد تقدم في سورة الطعام والفتح وغيرهما انما هو
 من الرفع مع قوله الوفاء فان كان او حدها وسبها محسن كمال في انما هو
 المختص وفيه **قوله** انما هو الظاهر ان هذه الكلمة في الساتر سام الماعل
 لا كما هي الموطاء واحمل المصدر في قوله واعتد ان الساتر سام الماعل
 المصدر لان الكلمة تكون فاعلا لاعتد والساكن سام الماعل كالمجرور
 وهذا انما هو في محط من الله والمحط من العطف وعمل معقول على
 الارتفاع **قوله** ان الله فاعتد كمالا في مضمون ما عتبه وتقدم الكلام في ذلك
 هذا الثاني في الرفع وحمله الرعي في قوله سبها سبها انما كانت عاملا
 ما عتبه الله في الرفع السبها وحمل بعد الفعل عوضا عنه وردا لغير عليه
 ما عتبه انما هو في الرفع الارتفاع فلو ان الارتفاع عوضا عن الارتفاع في الرفع
 عنه وما عتبه في الرفع الارتفاع على الارتفاع والارتفاع على الارتفاع وقد
 المختص في الرفع وعلى قدر الارتفاع الارتفاع الارتفاع الارتفاع الارتفاع
 المختص على الارتفاع الارتفاع الارتفاع الارتفاع الارتفاع الارتفاع الارتفاع

ما عتبه في

عمر ذلك
وعمرام

۱۵۰

[illegible]

الامر بشا منه وجان احدهما منطوق اي نحن نشا ان يكون
فليعمل بالامر الثاني منطوق اي نحن نشا ان يكون الامر
على ما نشا في الامانة ونسب له لا محالة الى ما نحن على ذلك
وقد نظره في الاستدلال المنطوق في الطاهر الى الله تعالى
استدلال الى الحاطين في حق هذا المقدر **قوله** الذي خلق السماوات
يكون منه على اية العائمة في الارض في دفع او حدة ان يكون صيدا
والارض خيرة وان يكون خيرا مستدرا في مقدري هذا الذي خلق الارض
منه ما شاء وفعل وان يكون صفة الخيرة لا مودة او ما او ما
على اية من على الارض اي في حق من ان يكون الذي خلق صفة الخيرة
للاصل من النعم ومفعوله اجني **قوله** الذي خلق الارض من الارض
او حدة احدها انه خير الذي خلق وقد تقدم او يكون خيرا مستدرا في مقدري
اي في الارض او يكون من الارض اي مستدرا او يكون مستدرا وخيرة
من قوله في سال على راي الحق كقول **قوله** والحمد لله الذي خلق الارض
او يكون صفة الذي خلق اذ قلنا انه مرفوع واما على اية زيد فليس ان
تكون نقا **قوله** به في البا قولنا احدهما في على ما هي وهي متعلقة بالسو
والمراد بخير هو الله تعالى في كون من الجيرة لقوله لعله استدرا والعني
باسال الله بخير لعل سببا في ذلك كتحقيقه او سببا في استوائه خيرا لقوله
راشه استدرا اي برويته ويجوز ان يكون لبا صفة خيرا وخيرا منقو
سأل على هذا او متصوفا على حال التوكل واستدرا هو الشا في الحق
ان يكون خيرا على حال سال لان كسره لا يسال الى على جهة التوكل
شوله وهو الحق مصدق **قوله** ويجوز ان يكون خيرا من الارض اذ ارفقه
باستدرا والبا في ان يكون البا معنى عن لما مطلقا واما مع السؤال الخط
كبره الالة الخيرة والقول **قوله** الشا في ان لعل لو في الشا البية
والصبر في عنه الله تعالى وخيرا من سبب الملك وهو جمل ويجوز على هذا
اعني كون خيرا من صفة جمل ان يكون البا على ما هي وفي مقابلة كسره

كا

كما تقدم ان قيل كسره **قوله** لما بنا في الارض الخوان ما بنا ما الله
يعني جمل والبا في ان يكون بخطا يعني لما بنا في الشا جمل ويجوز ان يكون على
والعامة بخير وفي لانه متصل لانه امر مفعول الى ان الشا ما بنا كسره
ولا حاجة الى التدرج الذي ذكره ابو الشا وهو ان اصل لما بنا
بالسجود له يسجد به ثم ما بنا ثم ما بنا في اية ثم قال هذا على سبيل
اي كسره واما على هذا فليس سببه في حق ذلك من غير مدح ولس
ولقد الشا منه سببه ويجوز ان يكون موصوفا واللام في عاها
موصوفا هي موصولة ويجوز ان يكون مصدرا وتكون اللام للمفعول
اي سجود من اجل امره وعلى هذا يكون المسجود له سجودا في اي سجود للرحمن
لما بنا وعلى هذا لا يكون ما او الله على العالم وفي لو خيرا لا يكون خيرا في ذلك
ولهذا الشا في المقدم **قوله** سراجا في كسره في قوله والبا في كسره
ويؤيده ذكر القم لعله والبا في كسره في قوله والبا في كسره
وجم باعتبار التوكل النيران واما ذكر القم لعله كقولنا وخيرا
وممكن ان يكون نظامها في الملك وقول القم لعله في وان واما ذلك
المراد بسالوا الى كسره وكسره في القم لعله في وعاصم في رواد نصه
وقرأ نصه وسئلوه وهو جمع قرأ في جمل والمعنى ودال في من غير الخوف
المضاف واقم المضاف اليه مقاصدهم المعنى الى المضاف بعد حذو
في صفة من راد لعله نصه في قوله نصه ونظير ما عاها لعله حذو
قوله كسره ان يسجد من راد الى يصح عليهم وفي لصفى بالحق
السلسل والاصل لما بنا في حق قد تم راعاه لقوله نصه لما بنا في قوله
يجز ذلك لقال نصه لما بنا في حق على ان منه حسان كمال ان يكون
ولا ارض شال بنا اياها مع ان الشا في كسره **قوله** خطه
فيه وجان احدها انه مفعول بان والبا في ان كسره القول في
جمل وخلفه يجوز ان يكون مصدرا من خطه كلفه اذا كانا في وان يكون
اسم لله منه كسره وان يكون من الخلف لئول **قوله** ولما اظهر

من ذلك وهو كقولهم لا يمانع من ذلك
فاما حال موكله وان كان من جهة الاول ان يكون اسمها من ذلك
لاصنافه الى غير متعلق وقاما خبرها قاله الفيلسوف في المحرك وهو قوله
المراد بالمانع من جهة المعنى ليس بموكل لان ما من له سارق والسيد
فوامر حاله فليشكر كبره الذي هو معتد النامه فانه فاعله وهو السيد
كان سيدا كرامة ما للمها وواحد من عبيد الارض فاما ما قيل في معنى
وقيل ان اسم ما في مقام به الشيخ وقيل معنى سيدا او لا **قوله** المانع
ان سائر الناس ليسوا بمانعون من المعنى لا سيما في سائر الناس
وان سائرهم من جهة المعنى لا سيما في سائرهم من جهة المعنى لا سيما في سائرهم
اي لا يمانعون من جهة المعنى لا سيما في سائرهم من جهة المعنى لا سيما في سائرهم
فذلك وجه العاقبة على ان يكون مضافا الى قوله لا سيما في سائرهم
وان سائرهم من جهة المعنى لا سيما في سائرهم من جهة المعنى لا سيما في سائرهم
ولم يحش في احد النوازل ايضا وذلك بان تقديره عليه السلام في قوله لا سيما في سائرهم
وقد اعلمهم بالحق والآن وفي الخبر وسيدنا الذي في قوله لا سيما في سائرهم
قوله لا سيما في سائرهم من جهة المعنى لا سيما في سائرهم من جهة المعنى لا سيما في سائرهم
حي الله ان يعرف حجة الله على عوفاه والحق في له اياه **قوله** المانع
وقيل هو الذي في نفسه والمعنى انما هو المانع من جهة المعنى لا سيما في سائرهم
المانع من جهة المعنى لا سيما في سائرهم من جهة المعنى لا سيما في سائرهم
والعرب يعرفون ذلك بالامام **قوله** المانع من جهة المعنى لا سيما في سائرهم
وتخل على احد وجهه ان كان او اما على الاستساق والمانع من جهة المعنى لا سيما في سائرهم
من جهة المعنى لا سيما في سائرهم من جهة المعنى لا سيما في سائرهم
من جهة المعنى لا سيما في سائرهم من جهة المعنى لا سيما في سائرهم
واما ما كان فانه في المانع من جهة المعنى لا سيما في سائرهم
في المانع من جهة المعنى لا سيما في سائرهم من جهة المعنى لا سيما في سائرهم
وذكره مع الجماعة في قوله وفيما هو جعفر وسيدنا لصفت بالكون بصورة
وسيدنا العبد العبد لصاحب القول به وطلعه لصاحب هذا العمل اي الله
القدار

المراد نصيبا على القول به وطلعه لصاحب هذا العمل اي الله
وتخل على احد وجهه ان كان او اما على الاستساق والمانع من جهة المعنى لا سيما في سائرهم
من جهة المعنى لا سيما في سائرهم من جهة المعنى لا سيما في سائرهم
واما ما كان فانه في المانع من جهة المعنى لا سيما في سائرهم
في المانع من جهة المعنى لا سيما في سائرهم من جهة المعنى لا سيما في سائرهم
وذكره مع الجماعة في قوله وفيما هو جعفر وسيدنا لصفت بالكون بصورة
وسيدنا العبد العبد لصاحب القول به وطلعه لصاحب هذا العمل اي الله
القدار

عليه هذه اللام تقدر لها ساحران وقد فعل ذلك الزجاجة كما ساق
كذلك عتقه الثاني ان اسمها صهر القصة وهو لها التي قبل ذان قلت
كما التي المنسوبة لها خلة على الشاي الاشارة والتمتير ان القصة وان
لساحران وقد رواها من جليل من احاديثهم حجة كخط وهو ان لو كان
الذي ينبغي ان يكتبها فيصلاوا الصبر بحرف قبله كقولنا في القصة التي
المناظر كجهميا لها فصوله من ان منسلة باسم الشارة ينع كجهميا
وهو واضح لما في ذان نوتني الى دخول لام الاسد في الحرف عن السور وقد
حدث عنه ما تقدمه المالك ان اسمها صهر القصة بخلافه وانما هو المسمى
وكنهه بعد في محل رفع خبر لان التقدير انه اي الامر والاسان وقد صعد
لغدا بوجها حذو فاسم ان وهو غير جائز في لغة العرب بل هو ان
ان فعلا القول ان من يدخل القصة يؤمنون فيها حادرا وطيبا والى
دخول اللام في الحرف وادخالها الزجاجة لها داخل على سدة الحرف
تقديره لها ساحران وهذا قد استحسنه شيخ البرداعي جواسد ذلك
الرابع ان هذان اسمها ولساحران حذرهما وقد يدعرا ان كان سفيان
يكون قد مر كذا لقراءة في عرو وادخله عن ذلك ما على لغة في الحرف وك
الصحة ونحو العبر ورشد وعنده ومارد وحسم وحكي هذه اللغة
الامة التاردا في الخطا والى زبد القصار كذا والى في الامور سمعت
من العرب من يعللها في سفيان لها المناجحة من المني في الخطا وتسمى المنا
في جميع احواله وتسمى زون اعلى كجهميا والسنة والاولى في طريقها
السجاء ولو تركي مساعا لكان السجاء لصا اي لسانه واول
ان انا لها والى انا لها في الجدة عاتقا لها اي عاتقا لها في غير ذلك القصة
وقال من مسعودان هذان ساحران في ان واسطاط الدم على انا وما في خبرها
بدا في الحرف كذا في له الرمح في وسعه الشيخ ويزله وفيه نظرا لان المعنى
لكنه لغوا في كماله والى هذه في ان كجهميا في التوالفة مفسر للحرف
في قراءة العامة ولما قاله الرمح في اول كجهميا في ان جعل ان هذان ساحران في الرمح

و

اول بطريرك كمالا في بطريرك مع هذه الحيرة والمعنى ما اهل طريرك
وقال الطريرك عبارة عن السادة ولا حيز **بول** فاجعوا امر الوعرو
فاجعوا اموصا الى المن وفيه المم والباقون يقطعها مفتوحة وتسمى المم
وود سيم حفتي ذلك في سورة نونس وما قاله الماسن الفرق من الماسي
والراعي وكسده معول به وقبل هو على اسنط كحضر اي على كسده
وليس ليس **بول** صفتا يحونان حوا لانرا على اسوا اي اسوا صفتا
اي وكي صفت وهو مشددة في الاصل وقبل هو معول به اي اسوا قوتها
صفتا وفيه النسبة المصدرا وهو على حرف المضاف اي دونه صفت
بول وقد افلح قال الرمح في اعراضا حتى وقد ان من على صفت
لغيا في المصداق ان حكي هذه الكلمات خمسة من كلامهم ومعول لهم
ان من حذو قوله او الماسي ان المني وهذه الكلمة اعني قوله وقد اخرج من كلام
الله تعالى في هذا صفتا المصداق وفيه نظرا لان الظاهر انها من كلامهم
قالوا ذلك في حذو قوله على المصداق وحسنه فلا اعراض **بول** اما ان
المن في ذان او جاحها انه معنونة ما صار فعل يتدبر اخرا حاد المصداق
الذي فيه الرمح في قال السجاء وهذا ينسب معنى لا يسمى اعراضا وليس
المعنى اسما صاعدا الى الله والى في حذو قوله على حذو قوله في حذو قوله
المعنى انما آو المصداق كذا في حذو قوله الرمح في المصداق ان يكون مبتدأ وحرف محذو
تقديره المصداق اول وسيل عليه قوله ولما ان يكون اول في المصداق واحدا في هذا
الشيخ وقال في حذو قوله في حذو قوله المعنى ولما ان يكون معاندا في حذو
تقديره بطريرك في المصداق **بول** فاذا حاد المصداق المصداق في حذو قوله
ذلك في المصداق والى في حذو قوله المصداق فاذا هذه هي التي لها حاد فيها
لانه اقوال القديمة احاديثها ما في حذو قوله الزمان انما في حذو قوله كان
الاشياء حزن قال الرمح في حذو قوله المعنى في حذو قوله المعنى في حذو قوله
الظاهر ما صالها وحالها في حذو قوله حذو قوله في حذو قوله ان يكون المصداق

الاول

٢٤

فلا يخصصا وهو فعل المناجاة والحكمة اسما سعة لا يغير مقدار قول الله
فاذا حالهم وعصمتهم عما جازيحه فمستحصل سعي حالهم وعصمتهم وهذا
ممثل والعنى على مطلقا حالهم وعصمتهم بحاله الله السعي امرى قال
السبح قول الله تعالى يا سبيحك الله وهو منزهة الراسي وقول الله تعالى
يا سبيحك وقول الله تعالى يا سبيحك الله السبح على عظمة الله تعالى
اما ان يكون هو خيرا مستورا واما ان يكون معموله بحكمة المستور اذا كان ذلك
استحال ان يضاف الى الحكمة لا يمكن اما ان يكون بعض الحكمة او بعض السعي فلا
يمكن الاضافة وقوله حصن في بعض المواضع الواحدة في سائر الناحية
وقوله واكمل الله تعالى ما بدأ من غير هذا الحصر ليس صحيحا بل هو جزاء الاحسن
ان الحكمة النعمان العترة منة تتجلى بعد هذا يخرج من فاذا زيد في خبره عرو وربع
زيد ولصبة على السغال وقوله والعنى على مناجاة حالهم وعصمتهم بحاله
الله السعي فمقدرة عكس ما قدر الله العنى على مناجاة حالهم وعصمتهم اما اذا
خرجت فاذا السعي في العنى انه في حاله في السعي وفيه ظهوره انتهى ما روي قوله
وما روي عنه غير ذلك لانه قد علمه بقول بعض النظار وهو ان يكون ذلك
القول حتى يرد عليه كسبها اذا كان المشهور غيره ومقتضوه وانفسه
وقال ابو النعمان في جواب ما حذق ولغيره في القوا فاذا في هذا طرف
مكان العمل في القوا وفي هذا نظر لان القوا بهذا المدة لا يظلم حوايا
حتى يقول لنا حوايل مكان سعي ان لقول الله تعالى فلهذا الحكمة
البحاسة على حانة اخرى مقدرة وقوله طرف من كان هذا من جهة المرد
وطاهر قول سبويه ايضا وان كان المشهور سنا وهذا على الزمان وقوله ان
العامل فيها في القوا يجوز لان النماذج من ذلك هذا الكلام ليس به في العدة
ولان اذا هذه النماذج في معموله بحكمة المستور الذي هو حالهم وعصمتهم ان لم
يحلها في موضع الخبر لا يندرجون ان يكون بحكمة مستور ويجوز ان يكون اذا
يحل في موضع الحال وهذا يظهر خرجت فاذا الاسد رانض وانض
فاذا رانض رانض اذا معموله له والقدر والحكمة الاسد رانض وفي

الحال

الحال واذا انصت كانت اذا حذر اوله للحكم بها والرفع بعد هذا لا
يخرج من فاذا السعد **الرب** يحل الله في العامة يحل بضم الهمزة
ويخرج اليائه عسا للنفول وانما السعي مرفوع الفعل فله لقنانه من
الفاعل بغيره يحل الله سعيها وجوز ابو النعمان في وجه من اخر اجابها
ان يجوز لتمام فعله الفاعل صيرت حاله والعنى وانما ذكر ولم يشك في ان
مرفوع لان ما في الحال عن حصن في السفلان لتمام سنام الفاعل ظهر بقوله
على الخلفي فله ذلك ذكر وعلى الوجهين في قوله الله السعي وحال احدهما انه
بدل الفاعل في ذلك الضمير المستتر في محله والما في ان صدر في موضع نص
على الحال في الضمير المستتر انما والعنى يحل الله في حاله وان سعي في الحطة
الوجه وانما فلهذا في المصدر الموقول في موقع الحال لو كانت
حاز بان مرفوع به لهما معنى في خبره مرفوعا ان ذلك كان محله
لانه مرفوع وقوله لانه او حاد ههنا ان الفعل مستند لضمير الحال والعنى
اي يحل الحال والعنى وانما السعي بدل اشغال في ذلك الضمير الماقول ذلك
الما ان انما السعي حال اي حاد سعي فلهذا في قوله في ذلك الما لانه ان
الفعل مستند الموله انما السعي لمراد العامة في احد الاوجه وانما
اشغال الفعل في السفلان المرفوع اليائه الحاضرة اذا المصدر يحل الله سعيها
مرفوعا لم لم يجر صدره لقناه من عدم فله عسا شالها وقوا النوايل
يحل بضم النون والياء فلهذا في الحال والمصل يحل في خبره اي في الما في خبره
يرى في المدة وانما السعي بدل اشغال ايضا في ذلك الضمير وجوز ان يحل
انما انما معمول في حاله وبشال الزجاجة لهد لمراد في المسالك يحل في حاله
مرفوعا وبشال في الحال سعة لضمير الحال وانما السعي معمول اي يحل الحال
سعيه ونسبها في عظمة لهد في القراء الحسن وعيسى في القفي وقوا الوجه
يحل في الحطة وانما السعي معمول الله ايضا على هذه المراد وقوا الحسن
والسعي عصمتهم لضمير العنى حذق وقوله المصل في الما في خبره العنى ايضا على
المصاد وكثرة الصاد اسما على الما والمصل وانما كثر في القراء انما لهد

الحال

الى ملكه وحر وعبد وولاه هو اولاى على اى كبرى غير منطبق عليه
المسود ورضى ما واجبه به بعد العز ستر احدها انما العلة في نفسها
والباقى السؤال عن سبب السبب وكما دل عليه فان اظهر الامر الى
موسى بسط العذر ومهد العلة في نفس ما اقر عليه فاعلم انه لم يوج
الى لعدم السبب صله في تعقبه في العادة والاحتمال وليس في
من سببه الامساقه فربما تقدم صله في الورد اسهم وسبقهم بعبه
بحوا السؤال عن السبب فقال وعلمه اليك ربه ليرضى **باب** هو اولا
على اى قوله ثم اثم ها ولا يعنون وعلى ترى نحو ان يكون خيرا ايا وان
يكون حارا ولا يجر او دها ولا يهوى كصوره وكسب ومن عاذا ما كثره
انما العلة ما يحصها وان باب اولها الصبر وانه في وراة طائفة اولاى
بما يتوجه وفي رتبة من العلة وكثير على اى من القوة والناويع و
في وان عذر الوارث ورم على اى كبرى كبرى القوة وسكون النا وعلى نفسها
وساكن النا وحدها الاشياء لغة **باب** واضلها العامة على ان فعل
مسند الى السامري واما ابو عباد في اخبر واضلهم فوعاها سدا وها فعل
بعض الى السامري خبره **باب** عضان اسما حالان وورثهم كحقن
في سورة الاعراف **باب** وعاد حساحيون ان يكون مصدرا موكدا والمرب
الناي مخوف لعدم بعدهما كانه واهلها او سدا ليعمل الباقي اثم ويجوز ان يكون
الواعد معنى او عود فكون هو المنقول الباقي **باب** موعدي مصدرو يجوز
ان يكون مضافا لئلا على معنى او عود موعديا حلتها ما وعدت وانما يكون مضافا للمو
معنى اثم وعده ان عسى كوايدته وسببه **باب** ماعا والاحزان نظم الم
و في وعاصم بنخشا والباقيون كثرها فضل لغات معنى واحدا ليعمل والسم
والسمن في مصادره ومعاها العذرة والسيطر وورق النادر وعده
سهما في المصنوع معناه كثر في ملك لعله موعدا لسلطانة وانما
فعلها سطر واحدا في المعنى على ان ليس له ملك لهول **باب** ذي الرمة
لم يسكني سبطه عنها ووردت صفتها الما وخرج طر لها حدة

اي لا ينع منها بسطه وتسكن في الم مصد من ملكا مارة والمعنى صا
فعلها ما ملكا والصواب بل علينا انفسا ونسرا لم كثر فاعوزه
البد وتوحيه والكتبه لتستعمل في الاور التي يرميها الى لسان ونعهاها
فمعنى الى لسانها والمصدر في هذا الوجه من مصادف لسانا عليه والمفعول محذوف
اي ملكا الصواب **باب** حلتنا لرا في وان كثر وان علمهم
نظم كذا وكسر الم شدة واو جعفر ذلك الى ان حقق الم والباقي
باعتها جعفة الم فالقراءة الاولى لم يسوا عنها الفعل الى انفسه في البا
والباقي لستوه الى غيرهم وانهم كثر انما عواير عليه واو زارا مفعول بان
على غير الفاء الاولى ومن رتبة جونا ان يكون مفعلا حلتنا وان يكون مفعلا
محذوف على ان جعفة لا وزارا وبولذلك لئلا يصدر احوال من ضمنه عند
سوء اى انما فعل الثاني الى السامري **باب** ان لا يرجع العامة
على في رجع لانها الحقيقة في القضاة وعلى ذلك وقع اصلها وهو السد
في قوله البر وانما لا يظهر في الاوجوه والساقي وان مصد جعلوها
النا صدد والروى على الاولى ليعسى وعلى الثانية ليرى ووردت بحضرة
التوليت بصورة المارة والسامري ميسوم الفضلة يقال لها سارة ووقرا
الاعشى للساكنون السنين وفي لغة فصيح والظاهر لسيحوز ان يعود على
السامري وعلى هذا فهو من كلام الله تعالى ويجوز ان يعود على موسى صلى الله عليه
وهو هذا فهو من كلام السامري الى سبي الله والنولان مفعولان لا فعل
الفسير ورا العاقبة انما قسم وان رجع الرجوع كثر فيها لانها تعود النول
الى معنى الظن وراة في لغة العتيق واخرجت على لغير سلم وهو اثم يستحق
ان تعود النول مطلقا ورا الوعي وفي رواية كسرت على سري حتى ان رجع
واخرجت على وجه اخرها ايضا وما لغيرها ساد بل يصدر في محال في خبر
السماء محذوف لعدمه والجران رجع الرجوع هو مفعول كثر لا رجع لئلا
والما في كثره محذوف مقدر اى لان رجع الرجوع مفعول وقد سدد النول
في خبره الى السمة الى هذه الفا واذا مفعول مفعول اى كثر حتى صغر ك

والقول **قوله** واجل مستحق في رتبة وجان لظهورها عطف على ما
 انشأه لاجل مستحق لان الغاية لا رتبة لها والسا في جوده الخرج وهو
 ان يكون من نوعا عطف على الضمير المستبر والصبر عطف على المجرى العاقل
 المدلول عليه السباق وقوله الفصل الجح فقاما لما شهدوا التبر ولو لم يفسد
 من تركه لان المجرى العاقل واجل مستحق لان من له ما لم ينزل لاجل وبقود
 ولو يفسد المجرى العاقل واجل مستحق لان المجرى العاقل واجل مستحق لان من له ما لم ينزل لاجل وبقود
 على ما دل عليه السباق الى انه قد يستحق عليه سله ونحوه ودخول في اياما
 وحين اخرجها ان يكون مصدر لانم كالحكم ولا اشكال على هذا والناج
 ان يكون وصفا على فعل بمعنى مفعول اي يلزمه ان لا يكون له لفظ في رتبة
 فان لو اخرجهم وعلى هذا فمقال كان سعي ان يطابق في اللفظ فمقال
 لسان عطف كونه محض زائف لانه يفسد على كل حال وخودا وان كان
 يكون لوما جاع لان رتبة محض فانه **قوله** بجرحه على كل حال اي وان جرحه
قوله ومن ايا الملل متعلق بسعي السانده وقد سجد ما في هذه النان
قوله والطراف العامة على صفة وجان احدها انه عطف على كل
 ومن ايا الملل والسا في رتبة عطف على فعل وواي كسري عطف على عطف والطراف
 الجح عطف على ايا الملل وقوله هنا الطراف في رتبة هو وطراف في اللفظ فمقال
 من وضع كبح موضع السند لقوله طرافها مثل طهورا ليرسب وقيل هو
 على حقيقة والمادة الطراف في السانده **قوله** برضى لرا الحشاك واور
 عن عاصم برضى مستحق للقول والسا في رتبة مستحق للعل وعلمه والسرور
 لظهوره برضى مستحق **قوله** اذا خاف في لحيه وجان احدها انه مستحق
 على الفعل اي وهو واخي والسا في رتبة مستحق على كل حال لانه لا يدرى ان يظفر
 صرر ومعناها اخرى فلهذا جمع في اللفظ مستحق وتكون النعل والعل على صبر
 قال المخرج فان قيل اللفظ مستحق وله اصناف بعضهم ما من مشد
قوله فلهذا جمع في اللفظ مستحق وجان احدها انه مستحق لان كنه ضمير
 معنى لظهوره اذا جاع مستحق اول رتبة لها لانه ان يكون رتبة لرا واجا

ساوه

والقول **قوله** واجل مستحق في رتبة وجان لظهورها عطف على ما
 انشأه لاجل مستحق لان الغاية لا رتبة لها والسا في جوده الخرج وهو
 ان يكون من نوعا عطف على الضمير المستبر والصبر عطف على المجرى العاقل
 المدلول عليه السباق وقوله الفصل الجح فقاما لما شهدوا التبر ولو لم يفسد
 من تركه لان المجرى العاقل واجل مستحق لان من له ما لم ينزل لاجل وبقود
 ولو يفسد المجرى العاقل واجل مستحق لان المجرى العاقل واجل مستحق لان من له ما لم ينزل لاجل وبقود
 على ما دل عليه السباق الى انه قد يستحق عليه سله ونحوه ودخول في اياما
 وحين اخرجها ان يكون مصدر لانم كالحكم ولا اشكال على هذا والناج
 ان يكون وصفا على فعل بمعنى مفعول اي يلزمه ان لا يكون له لفظ في رتبة
 فان لو اخرجهم وعلى هذا فمقال كان سعي ان يطابق في اللفظ فمقال
 لسان عطف كونه محض زائف لانه يفسد على كل حال وخودا وان كان
 يكون لوما جاع لان رتبة محض فانه **قوله** بجرحه على كل حال اي وان جرحه
قوله ومن ايا الملل متعلق بسعي السانده وقد سجد ما في هذه النان
قوله والطراف العامة على صفة وجان احدها انه عطف على كل
 ومن ايا الملل والسا في رتبة عطف على فعل وواي كسري عطف على عطف والطراف
 الجح عطف على ايا الملل وقوله هنا الطراف في رتبة هو وطراف في اللفظ فمقال
 من وضع كبح موضع السند لقوله طرافها مثل طهورا ليرسب وقيل هو
 على حقيقة والمادة الطراف في السانده **قوله** برضى لرا الحشاك واور
 عن عاصم برضى مستحق للقول والسا في رتبة مستحق للعل وعلمه والسرور
 لظهوره برضى مستحق **قوله** اذا خاف في لحيه وجان احدها انه مستحق
 على الفعل اي وهو واخي والسا في رتبة مستحق على كل حال لانه لا يدرى ان يظفر
 صرر ومعناها اخرى فلهذا جمع في اللفظ مستحق وتكون النعل والعل على صبر
 قال المخرج فان قيل اللفظ مستحق وله اصناف بعضهم ما من مشد
قوله فلهذا جمع في اللفظ مستحق وجان احدها انه مستحق لان كنه ضمير
 معنى لظهوره اذا جاع مستحق اول رتبة لها لانه ان يكون رتبة لرا واجا

ساوه

ان يكون مضافا لقوله اي ذكرنا اليكم ونحو ان يكون مضافا لنا على
ما ذكره من الشكر وكذا ان يوصل اليه الله عليه السلام ونحو ذلك
فصلناكم في كل عمل نصيب من قولنا مقدمنا القضاة ونحو ذلك
ان يكون مضافا اليها لغرض التكثير **قوله** كما سخط الله في كل حين
ولا يدرى مضافا في كل حين بل في كل وقت اي وكل وقت
عود الضمير في قوله كما سخط الله في كل وقت اي في كل وقت
بذلك الله تعالى في كل وقت **قوله** اذا اذنت له فاحسنه
فهما مشغولان في كل وقت ونحو ذلك في اول هذا الموضوع
الحكمة وامثالها ولا يعلم ان لما سخط في كل وقت ونحو ذلك
الطرف لانه من اجل ذلك لا يعلم ان ما اذنت له في كل وقت
ويكون انما عمل بها معنى المشاهدة اليه في كل وقت
يعود على قوله ونحو ان يعود على انما لانه في معنى القصة والاشياء
فانما الضمير خلا على المعنى في كل وقت لانه في الغاية والمصلحة على
والدفع ضربه اليه في كل وقت لانه في كل وقت
في ذلك بل في كل وقت اسم زائد على ذلك ودعواهم في كل وقت
وذلك في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
خفي الاعراب مع استوائها في السمع في كل وقت في كل وقت
وجعل المقدم استواء المسامحة في كل وقت في كل وقت
لما في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
فلم يبق في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
ان يجعل فيها نصيبا وحصة واحدة في كل وقت في كل وقت
لانه في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
من الضمير في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
ونحو ان يكون في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
الصانع ان يكون في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت

على الساعه التي يصدر بها الى العباد وذلك على الوعد لانه في معنى العباد
التي وعد بها الله تعالى في كل وقت في كل وقت في كل وقت
بمعنى من العباد في كل وقت في كل وقت في كل وقت
وقال بعضهم هو عباد على العباد وانما ذكر ضميرها لانه في معنى العباد
ثم عاين انما العباد في كل وقت في كل وقت في كل وقت
وقال بعضهم بل استندراك تقديره لانه في كل وقت في كل وقت
حسب انما ارجع في كل وقت في كل وقت في كل وقت
بل انما في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
اراد ان يكون في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
قوله من العباد في كل وقت في كل وقت في كل وقت
لانه في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
يكون كلاً في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
ان سطر والله في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
ومن سطر في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
لذا العلم والجلال في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
اي في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
بل في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
غير الدخول في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
لكن في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
من كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
قوله انما في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
والى هذا في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
منهم في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
ولا يحل له ونحو ان يكون في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت

هذا هو الحق
الذي لا يمتنع
على احد ان
يقول ان الله
هو الذي
خلقنا

مع انه لا يمتنع من جهة صناعة المصنوع ان يقول الله او قل هو الذي
سخر امره لتعمله منه ولا من الناحية ويراى ان يكون منقولاً على ان
سقطوا معنى صير المصنوع والمادة ان يصنع على ان يكون المصنوع ان
اي شيء فان الزوج زبور كرسول جمع رسول او يكون حال من المصنوع
او النشأ في سورة الاوسر وقد نظر الى معنى انما يظهر لونه حال من المصنوع
في قوله زبور اسخ الله الذي قد قال والمعنى صير وازيرا او من طعوه في هذه الحال
والوجه انما هو ان من انفسه المصنوع على انما الخبز فانه قال والمعنى
جعلوا امر دينهم فاسسهم وطعنا في زوج الجماعة وتعتسب منه فطس هذا
نصا وذلك ان نصيبه من الاكل لم يبق فيه وجه دينهم في واحد احدا
وفي الكلام الثاني ان الخطا وهو قوله امسك الى العتمة لست في العتمة
لست في العتمة وفي الموضع الباقي زبور وهي طعة احد في الموضع
والنصيب على انما في جنسنا على انما في طعنا وقد سدر ولو يتفرع الى ان النشأ
في هذه السورة وهو قوله اول الوتر في قوله الواحد المقدمه وراية
مركز زبور اسلون الله وهو معنى المصنوع منها **قوله** فلا يكون الا ان
مصدر معنى الحق **قوله** والله انما انما الله واحد وهو وحده وحده الى ان
له نام **قوله** ولست في العتمة من معنى في اي كسر السبعة ولا سبعة كسر ان
لانه نصير مطوطة والمطول نصير وهذا معنى والصير وله يعود على السبع في
قوله وحده وحده الى انما الله واحد وهو وحده وحده كسر اكل وسكون
الواو هما العنان كحل وكحل والواو اسما في علمه وخبره في اكل وسكون
ويجى الميم على انه فعل باضر وروى عنهما النصا وعز الى الله سبعة اكل والميم
وحده الى انما الله كسر وهو فعل باضر اضا وروى عنهما نصا في الميم وحده
ماضى النصا والباقي في نص اكل والباقي سبعة وروى الى الله ما ضا في الميم
وروى عنهما في سبعة اكل وسكون الله وروى الى الله ما ضا في الميم وحده
احدها انه سبعة في كسر حشيد لانه او حده احد هذا ولذا يرجعون في ذلك
حشيداً بعد ولان النشأ والاول ان لانه لانه والمعنى ومنع على كسر

قد نزل الهلاك الكفر رجوعهم الى الامان الى ان نفوس الساعة في
الى نذرها او عرو مستشهدة عليه لئلا يعلم ما منعك ان لا تسجد
لعن في واحد التواضع النشأ والباقي النشأ في امة وان المعنى كسر امة
عن معصيتهم وكفرهم بالله والى الامان كسر امة او امة الواحد وبالله
مولد على قول تقالوا الما حرم رجوعهم الى الامان كسر امة او امة الواحد وبالله
وبالله النصا **قوله** كسر امة او امة كسر امة او امة الواحد وبالله
الم كسر على كسر **قوله** والنشأ في امة كسر امة او امة الواحد وبالله
كسر السبعة كسر رجوعهم الى الامان كسر امة او امة الواحد وبالله
قوله ابو مسلم ان كسر امة او امة كسر امة او امة الواحد وبالله
واذا اسخ المصنوع وحده الرجوع والمعنى انه كسر رجوعهم الى الامان كسر امة
ويكون في كسر امة او امة كسر امة او امة الواحد وبالله كسر امة
اسخ امة او امة كسر امة او امة كسر امة او امة الواحد وبالله كسر امة
فانه قال ومنع على الذي المصنوع كسر امة او امة كسر امة او امة الواحد
فكان على كسر امة او امة كسر امة او امة كسر امة او امة الواحد وبالله
توهم او رجوعهم ويحتمل كسر امة او امة كسر امة او امة الواحد وبالله
بما احتمل ان الاحتمال الاول ان يكون زائدة ولذا للمقال ابو النشأ في هذا الوجه
لغيره كسر امة او امة كسر امة او امة كسر امة او امة الواحد وبالله كسر امة
الى الخيرة وخرافا الى حال النشأ في امة كسر امة او امة كسر امة او امة الواحد
لغيره كسر امة او امة كسر امة او امة كسر امة او امة الواحد وبالله كسر امة
ان يكون هذا السبعة كسر امة او امة كسر امة او امة كسر امة او امة الواحد
نشاء امة او امة كسر امة او امة كسر امة او امة كسر امة او امة الواحد
وفي هذا انظر كسر امة او امة كسر امة او امة كسر امة او امة الواحد
لغيره كسر امة او امة كسر امة او امة كسر امة او امة الواحد وبالله كسر امة
توهم كسر امة او امة كسر امة او امة كسر امة او امة كسر امة او امة الواحد
يكون على الوجه ان المقدمة من الزيادة وعندها خلاف معصية كسر امة

الى الدنيا وعن شدة هذه الفقدان ما اوسع عدم رجوعهم الى العباد الله
في الحرة اذا قدر بها غير زائدة الوحد الى من في حرة في حراماته
حرمته اي محذوف وقدره بعضهم ان قال له والى سنة حرامه ودره الى
ان ذلك الذي ذكره من العلم الصالح حرام وقال له المحرمه وحرام على
قوته العاكس هذا ذلك وهو الذي لا يملكه الله للمنفعة من العلم الصالح
والسعي المشكور غير المكفوف بل على فضل ان يترك رجوعه عن العلم
لكن لا يمنع ذلك وما العاقل اهلكها سون العظمه وفيما اوعده
وفاءه اهلكها ناء والنكاح ومن هو احره من نتج الكا والراوس واليه
هو في فرائضه على فعل محذور ولا وان اياه خليل يوم سلة
سؤل له عاقل ما الى ولا حرة ومرة ان العلم صا فهو لو كان سلة
وما في حرة ما ولا حتى العلم في النسبة الى الزادة وعدمه فان العلم
ما يتم وفي العلم كسر على الاستان وحسنه فله من بعد سلة انتم
العلم يشده ذلك العلم الصالح حرام وتقدم بحرة ذلك **قوله** حتى اذا
تقدم العلم على حتى لا يخلو على الا مشيخا **قوله** المحرمه فان الله
لم يعلقه حتى والحق عاقله ان الله تعالى في معمله حرام وفي عاقله
لن اضع رجوعه لانه حتى يقود الساعة وفي حتى التي على بعد
العلم والحق المحكم هو المحل من الشرط والحق اعني اذا ونا في حرة ما والى
نحو هذا الحق **قوله** وحتى معلة في الحق بحرامه اي بسير المساع الى هذا
الوقت على ما اذا **قوله** المحرم في عاقله والعامل فيها ما على العلم
من اسفه على اذ حوا من الطاعة حتى في الله الى سلة اذ في لا تملك
حتى معلة فتقوله ويظهر او يحل على بعض الابل والى السقي ما ان سهاون
وسهل ان يكون حرة ابتداء وهو المظهر لسبب اذا العلم بعض حوا هو المنقذ
ذره **قوله** الشيخ ولو حتى معلة سطره او فيه بعد من حيث ذلك الصا
كثرت من حرة حتى حرة وهو المظهر لوان يحل على من كثر الى من حرة
فان كانت الساعدا على ذلك كله والمحرم حتى او حرامها انما سلف

حرام

عام والى في انما معلة محذوف دل عليه الحق وهو **قوله** المحرم
والى انما معلة سطره العلم انما معلة رجوعه والمحل حتى
وحان احكامها حرة ابتداء وهو **قوله** المحرمه وارعية لما احاره
والى في انما حرة حتى الى وفيه المحرمه بالمشهد من عام والى من المحرمه
وورس ذلك اول العلم في جواب **قوله** المحرمه حرة انما محذوف وقدره
او اسحق لو انما وقدره غير المحرمه معون **قوله** فاذا هي ساخصه
عطف على هذا المعنى والى في انما حرة النافي **قوله** فاذا هي كالمحرم
والى المحرمه وارعية **قوله** المحرمه فاذا هي النافي في من في المحرمه
سادة مسددا لعلها الى فاذا هي من طون فاذا هي النافي مع لعا وساعلى **قوله**
كما الشرط لسا كد **قوله** فاذا هي ساخصه كان سديا **قوله** ان عظمه
والذي **قوله** ان كواكب في قوله فاذا هي ساخصه هو الحق الذي قصد
ذره لانه رجوعه الى كواكب في قوله فاذا هي ساخصه اساعه **قوله**
اخرج له على حتى صافي اي سدا اخرج وما حرج وبسبب العلم فيما فرسا
قوله وهو محرم ان لغو على اخرج وما حرج وان يعود على العلم بالسر
الاول والآخر والى العامه سلسون كرا العن والى السال وان الى اي لصها
وكسرها السند من الارض الى المربع ومنه كحرب في الطهر ول كرها واجه
في حرة وبها سعي المير الطهور على حرام الارض والسلسان معارده اكل
مع السراج بانه لسلسل وسلسل السراج الماضي والحرام في الضار ولما
وسلسل واحد **قوله** الساعه سلسل الدسة اسحق فاما سلسل عليه
سلسل والسلسل في كذا وهو الدرة لطن الى المصدر على الفعل لسلسل السلسل
من ذلك وقدره كرا على معلة او حتى يوس الى وفيه الله ومن بعد حرة
لما السلسل وهو القدر في كذا وفيه لسا **قوله** المحرمه النافي
والى التام وسفي ان كواكب اصله لان كذا منها اعد مستقلة وفيه قد
ايد ال النافي لوان معذور في معذور لوان في ثمة لينا هذه من هذه
لانه وهذه من هذه اخرى **قوله** فاذا هي ساخصه انما حرامها

فوله و در این لوحه در میان
نقش از کتب و اشیاء
لها جدا ای

عمر

سورة التوبة

[illegible]

وَأَمَّا الْفِرْعَوْنُ فَقَدْ كَذَّبَ بِآيَاتِنَا فَفُتِنَّا لَهْوَ الْعَدْنِ فَذُوقْ صَغِيرَ الْعَذَابِ الْعَدْنِ

اور ان الفاظ والخاصة كسر الرامي والحجركي وعلى بعضها فضلها مصدران
 بمعنى قتل المسور مصدر والمفتوح قال الحجركي المسور مصدر والمسرجم
 وليس الا سبعة لعل ان النسخ لا في الضاعفة فالت ورجعوا بعضهم المفعول يعني
 اسم الناعل نحو مصلح من مصلح فمفعول ذلك وفعل المفعول لا سبعة
 فعلى ان معنى عالما والا فمفعول ربه ما ذكره عال **قال** نالها السبعة
 وكذا قوله من قال ان كذا لا نحو قوله والفرع عن الية مفعول لا ومنه
 لعل انصر الجاهل غير مفعول فانه لا حال لهما **قال** لو صدر اي يوم اذ رالت
 والعامية يوم صدرت ان حلت اذا مضمون ما بعدها الحجرون وان حال الحال
 لهما محذوفان يوميه ذلك منها فاعل فيه الاعمال لهما او شي اخر لا على نيت
 كثر الاعمال خلاف مشهور **قال** بان ركب مفعول محذوف اي محذوف وكذا ان يعا
 مفعول لهما واصل التامه وان وما في خبرها بان اخبارها واصل التامه
 اي بسبب ان الله تعالى لهما وقا له الحجركي فان قلت ان مفعول محذوف
 قلت خذ او لهما والنا في اخبارها واصل محذوف اخبارها لان المقصود ذكر
 محذوفها الاخبار لا ذكر لفظي لفظي للسم فان قلت لم يلفظ لهما في قوله فان
 ركب قلت محذوف لان معناه محذوف لهما لسمه اكله ركب وكذا ان يكون العن
 محذوف ركب محذوف ان ركب او لهما اخبارها على ان محذوفها ان ركب او لهما محذوف
 ما اخبارها **قال** يقول المحقق في كل الصيغ ان لحيث الدين قال الشيخ وهو كلام
 قد عجزت به المان عنه فليست اي عجزت به مع محذوف لهما خذ ولما خذ ولما را
 على ان تقديره من حيث افادته هذا المعنى كسر جملة عجزت وحا شانه **قال**
 الحجركي ويحتمل ان يكون بان ركب لهما اخبارها فانه قيل يوميه محذوف اخبارها
 بان ركب او لهما لا يمكن قول حشره كذا وحشره كذا **قال** السبعة واذا كان النعمان
 سبعة ما رة يحزن جر وبارة بعد سبعة وحزن ركب ان سبعة ولا يجوز في بعد
 الى الواو في الاعراب ولا يجوز في السبعة في الدنيا اعظم مصدر الدنيا وجر
 اعظم كذا **قال** يقول من الدنيا ولا محذوف زيدا الدجال انما مضمون الدجال
 وحسن الحرام ولذلك لا يجوز ان يقول اسعفت من الدنيا اعظم مصدر اعظم

وذلك في اخره فلو كان حرف كبر زائدا حازا لما جاء على موضع الاسم ثم وطر
 المحذوف في قول النحوي قول ما را ش من رجلها فلا من زائدة ومن رجلها على
 اللبس ولا يجوز مصدر رجل وجر عاقل على جواز اعادة دخول من وان ورد على
 من ذلك فانه الشعر استمر ولا ادركه كذا في ذلك الحجركي ما الزمده من جميع
 المسائل التي ذكرها فان الحجركي يقول ان لهما بدل ان لهما فانه قد ذكر في سورة دخر
 الي في البدل وهو ان البدل منه يجوز دخول الناعلة فاعل البدل محذوف
 البدل منه ومعها الناعلة لان حازا لان الاعمال بعد كبر وذك مسوقا
 كذا البدل منه من الي فاعل لا بد ليقول حشره كذا وحشره كذا واما لونه
 سمع ان يقول اسعفت الدنيا اعظم مصدر الدنيا وجر اعظم الى اخره
 للحشر الحجركي سمي منه الله ويظهر ما قاله الحجركي في ما اسعفت
 ان يقول اسعفت الله دنيا من سمي زيدا فقولك سمي زيدا الله وهذا جائز
 لم يحاله **قال** او لهما في هذه الام اجدها احدها لهما معني الى وانما اورن على
 الى لهما فانه الفواصل **قال** كذا للحاج في مصدر الارض او لهما الممار
 فاسعفت وشدها بالاسماء النعت الناعلة لهما على صلتها واوحي بعد
 الامارة والى اخرى وهذه النعت للمفرد التامه ان التام على لهما من العلة
 والوحي الله محذوف وهو المثل كذا تقديره او لهما الى الملك لاجل الارض لاجل
 ما سئلون فيها **قال** يوميه اما ما من يوميه فله والما مضمون مصدر واما
 مضمون كذا تقديره **قال** اشتباها لهما لهما لهما وهو مع سبعة اي مضمون
 الامر وكذا في المصدر والاشهاد **قال** لهما واهما في مصدر واما اوحي وهذا
 سببا اعتمادا في العاصمة على تامة المفعول وهو من رتبة النعت لهما الى ان
 وهو انما لهما وور الكسر والاعراب وناه وحاد من سبعة وور عن بان **قال**
 الحجركي وهو في قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم لهما على والمعنى جازا لهما
قال حكا وشدها في المصدر واما ان لهما لهما لهما كذا في قوله فان شدة
 في الناعلة لهما لان من شدة **قال** به جواب الشرط في الموضعين وهو انهما لهما
 لهما ووهما في الخبر وان في السبعة لهما مضمون لهما ووهما لهما ووهما

الحسن

سُورَةُ الْفَتْحِ

سورة الفلق
عن علي بن ابي طالب في الكثرة وقال في الفلحة
وايه انكم واعي في الواجب في الفلحة وراي السلي بن مسكون الراء
تصديق الفلحة في الفلحة وراي ايضا بن مسكون الراء وفيه
اهو الاسل والفت معلقة للروم وفيه معلقة لغيرها

سورة المائدة

عبد العزيز

2

لوقاه على ذلك فبالله مقدما في الفصح هلم واغفر له هذا الكلام انما
 لسفر الكفاة عن ذنوبه البارئ تعالى وهذا المعنى صمد وعلمه هو الطريق
 فبان له الطريق سري واعناه واجهه بالقدرة واجزاء والمقامان صمد على
 اكمال من اجله كان صمد قبل ان يمد عليه نصيب حاله وله هو الحق فانه
 كفي واول النفا وعندها ويجوز ان يكون خالصا لغير المستلزم انما هو لوقاه
 خيرا قال الشيخ بعد ان ختم كلام الرحمة وحي وهذه هي النسبة
 من هذا الباب وذلك ان قوله اوله في كلام الرحمة انما هو لوقاه
 انما هو لوقاه ليعلم ان يكون خيرا لانه لم يوصف له ان يكون عليه القصة
 ولم يزل احدهما في ان يكون في معنى الفعل معاني ركفوا وسمع على كفا
 الا انهم به اذ فيه صمد البارئ تعالى ونوسيط لغيره وان كان الطريق الكفا
 لمن ماخر الاسم فهو فاصلة فحسن ذلك وعلى هذا الذي قرناه سطر اعراض
 وعنده ان له الحق وهو احراز لانه طريق الحق ليعلم ان يكون خيرا
 وذلك سطر سؤال الرحمة وجوابه وسواء انما كان في الطريق الذي عليه
 ان يكون خيرا وان لا يكون قال الشيخ وقول ما كان فيها احدهما
 وما كان ضللك فيها وليس احدهما حيزه فيك اذا جعلت فيها مسقلا والمحمل
 على قولك فيها زعم احراز الصمد على الاسم فان جعلته على قولك زعم
 لوقاه ما كان فيها احدهما فيك وما كان احدهما فيك فبالله انما اذا ارد
 لوقاه معهما اخر من المعنى فهو احسن واذا اردت ان يكون سقلا لوقاه
 كان احسن والقدرة والناظر والناظر واسم الرحمة من جهة قدره قال الله
 ولا يمدح له لوقاه احدهما في السابعة وادركت اسمي كلامه بسوءه قال الشيخ
 فان شئ من كلامه ومثله الطريق الذي اعلم ان يكون خيرا ومعنى قوله مسقلا
 ان يكون لوقاه اوله ان كان ملتقى فله قبل لانه لم يزل هذا الذي اوتي في
 والرحمة وعندها فيها وقوا عنه وانما اراد بسوءه ان الطريق السام وهو
 هو لوقاه من قبل هذا احراز لوقاه في الطريق الذي عليه لوقاه
 الطريق الذي ان يكون خيرا الطريق الذي لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه

صمد

صمد لا يمدح كلامه من له احراز لوقاه في الطريق الذي عليه لوقاه
 له حق الرحمة من كلامه لانه من ان الطريق سطر لوقاه لوقاه لوقاه
 لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه
 على السطر واللا لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه
 من الطريق لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه
 بسوءه الا مثله المقدرة بحكم كان فيها احدهما فيك وما كان فيها
 احراز من لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه
 والقدرة والناظر والناظر واسم الرحمة من جهة قدره قال الله
 ولا يمدح له لوقاه احدهما في السابعة وادركت اسمي كلامه بسوءه قال الشيخ
 فان شئ من كلامه ومثله الطريق الذي اعلم ان يكون خيرا ومعنى قوله مسقلا
 ان يكون لوقاه اوله ان كان ملتقى فله قبل لانه لم يزل هذا الذي اوتي في
 والرحمة وعندها فيها وقوا عنه وانما اراد بسوءه ان الطريق السام وهو
 هو لوقاه من قبل هذا احراز لوقاه في الطريق الذي عليه لوقاه
 الطريق الذي ان يكون خيرا الطريق الذي لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه

سورة الفلق

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وحكمة في كل شيء وحكمة في كل شيء
 فاما لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه
 خيرا لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه
 لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه
قوله من شر ما خلق من شر ما خلق من شر ما خلق من شر ما خلق من شر ما خلق
 فاما بسوءه واما بسوءه فاما بسوءه فاما بسوءه فاما بسوءه فاما بسوءه
 الشئ من شر ما خلق من شر ما خلق من شر ما خلق من شر ما خلق من شر ما خلق
 اسمي ولا يمدح له لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه لوقاه
 اسمي من شر ما خلق من شر ما خلق من شر ما خلق من شر ما خلق من شر ما خلق

لا يوسوسون في صدور الناس انما يوسوسون في الجحيم فلما استعيا ان الغني حل على ابي
 علي الوساوس فانه ملكي وانه لغيري كغير الناس كما صل وقد تقدم ان الناس
 يوسوسون ايضا معنى لغوهم الما من ان من اكلته حال من الناس في سائر
 المسلمين في له ابو النفا ولم يسن ان الناس المقدم انه صاحب اكله وعلى كل
 تقدير فلا يخرج معنى اكلته في شيء منها الا الاول والا ما اعدهم قال وقيل هو
 معطوف على اكلته يريد والناس للاخر معطوف على اكلته ولهذا الكلام يستدعي
 لعدم شي قبله وهو ان يكون الناس عطفاً على غير اكلته قال به على ثم يقول
 وقيل هو معطوف على اكلته وفي الجمل هو كلام مفسح فيه سبحانه الله
 واما وجع حلقه منه وكفره وحم لثامه من حر وحم لثامه من حر
 وعن جمع المسلمين ولهذا اخبرنا سائر من اقبلوا لهذا الموضع وخبر ما
 في هذا المجموع فتوسلوا اليه بلامه مستغفاً لغيره رسول الله صلى الله عليه
 في ان يحل حاله لوجه الحزن مؤخراً للمؤملين في نه حزنه في ايامه
 ووافي الفراغ منه لصفاً في الفتر الا وسط من سهر رحمة الله في سهر
 اربع ولين وسبعين ووافي الفراغ من هذه السجدة اليوم الا في سوال
 المبارك سنة ابي وثمان مائة احسن الله نصيبها من نعم الله تعالى ورحمته
 وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم هذا ذكر الدارون وهما سبع الدارون
 والحمد لله وحده حسبا الله ولهم الويل والاهول ولا حول ولا قوة الا بالله
 العلي العظيم



١٤٠٩

نصف
11/1/10

